

RiMe

**Rivista dell'Istituto
di Storia dell'Europa Mediterranea**

ISBN 9788897317791

ISSN 2035-794X

numero 13/II n.s., dicembre 2023

**L'Ordine dei Frati Minori Cappuccini nel Regno
di Sardegna (secoli XVI-XVII)**

**The Order of Friars Minor Capuchin in the Kingdom
of Sardinia (16th-17th centuries)**

Simonetta Sitzia

DOI: <https://doi.org/10.7410/1629>

**Istituto di Storia dell'Europa Mediterranea
Consiglio Nazionale delle Ricerche
<http://rime.cnr.it>**

Direttore responsabile | Editor-in-Chief

Luciano GALLINARI

Segreteria di redazione | Editorial Office Secretary

Idamaria FUSCO - Sebastiana NOCCO

Comitato scientifico | Editorial Advisory Board

Luis ADÃO DA FONSECA, Filomena BARROS, Sergio BELARDINELLI, Nora BEREND, Michele BRONDINO, Paolo CALCAGNO, Lucio CARACCILO, Dino COFRANCESCO, Daniela COLI, Miguel Ángel DE BUNES IBARRA, Antonio DONNO, Antonella EMINA, Vittoria FIORELLI, Blanca GARÌ, Isabella IANNUZZI, David IGUAL LUIS, Jose Javier RUIZ IBÁÑEZ, Giorgio ISRAEL, Juan Francisco JIMÉNEZ ALCÁZAR, Ada LONNI, Massimo MIGLIO, Anna Paola MOSSETTO, Michela NACCI, Germán NAVARRO ESPINACH, Francesco PANARELLI, Emilia PERASSI, Cosmin POPA-GORJANU, Adeline RUCQUOI, Flocel SABATÉ i CURULL, Eleni SAKELLARIU, Gianni VATTIMO, Cristina VERA DE FLACHS, Przemysław WISZEWSKI.

Comitato di redazione | Editorial Board

Anna BADINO, Grazia BIORCI, Maria Eugenia CADEDDU, Angelo CATTANEO, Isabella CECCHINI, Monica CINI, Alessandra CIOPPI, Riccardo CONDRÒ, Francesco D'ANGELO, Alberto GUASCO, Domenica LABANCA, Maurizio LUPO, Geltrude MACRÌ, Alberto MARTINENGO, Maria Grazia Rosaria MELE, Maria Giuseppina MELONI, Rosalba MENGONI, Michele M. RABÀ, Riccardo REGIS, Giampaolo SALICE, Giovanni SERRELI, Giovanni SINI, Luisa SPAGNOLI, Patrizia SPINATO BRUSCHI, Giulio VACCARO, Massimo VIGLIONE, Isabella Maria ZOPPI.

Responsabile del sito | Website Manager

Claudia FIRINO

© **Copyright: Author(s).**

Gli autori che pubblicano con *RiMe* conservano i diritti d'autore e concedono alla rivista il diritto di prima pubblicazione con i lavori contemporaneamente autorizzati ai sensi della

Authors who publish with *RiMe* retain copyright and grant the Journal right of first publication with the works simultaneously licensed under the terms of the

**“Creative Commons Attribution - NonCommercial 4.0
International License”**



Il presente volume è stato pubblicato online il 30 dicembre 2023 in:

This volume has been published online on 30 December 2023 at:

<http://rime.cnr.it>

CNR - Istituto di Storia dell'Europa Mediterranea
Via Giovanni Battista Tuveri, 130-132 — 09129 Cagliari (Italy).
Telefono | Telephone: +39 070403635 / 070403670.
Sito web | Website: www.isem.cnr.it

Special Issue

**Per i Settecento anni del Regno di Sardegna.
Una nuova società: un lungo processo di integrazione**

**For the Seven Hundred Years of the Kingdom of Sardinia.
A new society: a long integration process**

A cura di / Edited by

Miquel Fuertes Broseta, Lluís J. Guia Marín,
Maria Grazia R. Mele, Giovanni Serreli

RiMe, n. 13/II n.s., dicembre 2023, 623 p.

ISBN 9788897317791 - ISSN 2035-794X

DOI <https://doi.org/10.7410/1611>

RiMe 13/II n.s. (December 2023)

Special Issue

Per i Settecento anni del Regno di Sardegna.
Una nuova società: un lungo processo di integrazione

For the Seven Hundred Years of the Kingdom of Sardinia.
A new society: a long integration process

A cura di / Edited by
Miquel Fuertes Broseta, Lluís J. Guia Marín,
Maria Grazia R. Mele, Giovanni Serreli

Table of Contents / Indice

Introduzione / <i>Introduction</i>	9-20
Bianca Fadda Il registro dei ribelli di Villa di Chiesa (1324) / <i>The register of Villa di Chiesa rebels (1324)</i>	21-41
Giampaolo Salice Il regno di Sardegna dopo la conquista catalana: una colonia? / <i>The Kingdom of Sardinia after the Catalan conquest: a colony?</i>	43-59
Giovanni Murgia I “Capitoli di grazia”: rapporti fra signori e vassalli nella Sardegna dei secoli XV-XVI / <i>The “Capitoli di grazia”: Relations between lords and vassals in 15th-16th century Sardinia</i>	61-85
Elena Maccioni Politica, economia e diplomazia a Barcellona a cavallo della guerra civile del 1462-72: qualche nota a partire dai registri del notaio del Consolato del mare Joan Fogassot / <i>Politics, economics, and diplomacy in Barcelona at the turn of the civil war of 1462-72: Some notes from the registers of the notary of the Consulate of the Sea Joan Fogassot</i>	87-114
Juan Diego García González Afirmación monárquica en la Cerdeña aragonesa a comienzos de la Edad Moderna. La incorporación del marquesado de Oristán al patrimonio regio / <i>Monarchic affirmation in Aragonese Sardinia at the beginning of the Early Modern Age. The incorporation of the Marquisate of Oristan into the royal property</i>	115-134
Mariangela Rapetti Notai al servizio dell’Inquisizione spagnola in Sardegna nel XVI secolo / <i>Notaries in the service of the Spanish Inquisition in Sardinia in the 16th century</i>	135-158

- Antonio López Amores 159-182
El sistema de sucesión sardo durante el Antiguo Régimen. Análisis del *mos Italiae* a través del linaje Alagón / *The Sardinian succession system during the Ancien Régime: Analysis of the mos Italiae through the Alagón lineage*
- Carmen Maria Fernández Nadal 183-209
Las marquesas de Quirra del siglo XVII. Estrategias y dificultades en la defensa de sus derechos patrimoniales / *The 17th century Marquises of Quirra: Strategies and difficulties in defending their patrimonial rights*
- Maria Eugenia Cadeddu 211-237
Juan Francisco Carmona, giurista e letterato. Note biografiche (secoli XVI-XVII) / *Juan Francisco Carmona, jurist and scholar: Biographical notes (16th-17th centuries)*
- Laura Gómez Orts 237-256
La familia Sisternes en Cerdeña. Un magistrado valenciano y sus descendientes / *The Sisternes family in Sardinia. A valencian magistrate and his descendants*
- Geltrude Macri 257-285
Cittadinanza e appartenenze. Prerogative e partecipazione nelle comunità della Monarchia spagnola. Palermo e Cagliari / *Citizenship and belonging. Prerogatives and participation in the communities of the Spanish Monarchy. Palermo and Cagliari*
- Maria Lepori 287-309
Nobili e banditi nella Sardegna moderna / *Nobles and bandits in Modern Sardinia*
- Sergio Tognetti 311-335
La Sardegna e le reti mercantili del Mediterraneo nel basso Medioevo / *Sardinia and the trade networks of the Mediterranean in the late Middle Ages*

- David Igual Luis 337-359
El comercio entre Valencia y Cerdeña en el siglo XV: fuentes, mercaderes y negocios / *Trade between Valencia and Sardinia in the fifteenth century: Sources, merchants and businesses*
- Giuseppe Seche 361-377
Commercio internazionale, mercanti interni e intermediari nella Sardegna della seconda metà del XV secolo / *International trade and internal merchants in Sardinia in the second half of the 15th century*
- Giuseppe Mele 379-404
Grano, formaggio e tonno. L'esportazione dei prodotti sardi nel XVII secolo / *Wheat, cheese and tuna: Sardinian goods exported during the 17th century*
- Gianfranco Tore 405-433
Grano, annona e calmieri nella Sardegna moderna / *Wheat, Annona and price controls in Modern Sardinia*
- Simonetta Sitzia 435-462
L'Ordine dei Frati Minori Cappuccini nel Regno di Sardegna (secoli XVI-XVII) / *The Order of Friars Minor Capuchin in the Kingdom of Sardinia (16th-17th centuries)*
- Paolo Maninchedda 463-483
Il contatto linguistico e le conquiste della Sardegna: i fenomeni di lunga durata / *Linguistic contact and the conquests of Sardinia: The longue durée phenomena*
- Maurizio Virdis 485-510
Dinamiche linguistiche nella lunga età sardo-iberica / *Linguistic dynamics in the long Sardinian-Iberian era*
- Jaume Torrò Torrent 511-533
L'inserimento di Cagliari e della Sardegna nella letteratura catalana / *The inclusion of Cagliari and Sardinia in Catalan literature*

- Antonio Cordella 535-554
L'uso del sardo nel Cinquecento: il caso di alcuni documenti conservati presso l'Archivio storico comunale di Sassari / *The use of Sardinian language in the 16th century: The case of some documents preserved at the Archivio storico comunale of Sassari.*
- Giovanni Strinna 555-576
L'apporto catalano al Sardo attraverso gli inventari del XVI secolo: il lessico della casa / *The Catalan contribution to Sardinian through the inventories of the 16th century: the lexikon of the house*
- Antonina Paba 577-596
¡Oh muerte, tu poder todo lo iguala! Echi della "crisi Camarassa" nella poesia funeraria di José Delitala y Castelví / *Oh muerte, tu poder todo lo iguala! Echoes of the "Camarasa crisis" in the funeral poetry by José Delitala y Castelví*
- Patrizia Serra 597-623
I *Festiuos cultos publicos aplausos y oraciones panegiricas* di Juan Leonardo Sanna (1714) tra storiografia e celebrazione / *The Festiuos cultos publicos aplausos y oraciones panegiricas by Juan Leonardo Sanna (1714) between historiography and celebration*

L'Ordine dei Frati Minori Cappuccini nel Regno di Sardegna (secoli XVI-XVII)

The Order of Friars Minor Capuchin in Sardinia (16th-17th centuries)

Simonetta Sitzia

Date of receipt: 23/11/2022

Date of acceptance: 12/12/2023

Riassunto

Nel 1553 l'Ordine dei Cappuccini inviò in diocesi di Ploaghe il predicatore Egidio Pulignatus e nel 1591 fondò a Cagliari e a Sassari i suoi primi conventi. L'Ordine fu voluto dalle municipalità e dagli arcivescovi delle due città, per questioni di supremazia. A Sassari la municipalità voleva controllare il convento con l'inserimento di frati locali e la nomina di sassaresi alle cariche maggiori del convento. Fra il 1591 e il 1613 l'Ordine Cappuccino era in piena espansione. Superò il movimento di decrescita degli anni 1613-1643 per restare un ordine vigoroso sino alla fine dell'età spagnola.

Parole chiave

Frati Minori Cappuccini; Pulignatus; Sassari; Cagliari; municipalità.

Abstract

In 1553 the Order of Friars Minor Capuchin sent the preacher Egidio Pulignatus to the Ploaghe diocese, and in 1591 founded its firsts convents in Sassari and Cagliari. The presence of the Order was wanted by the municipalities and the two cities' archbishops, for matters of supremacy. In Sassari the municipality controlled the convent by inserting local friars and appointing Sassari-born people to the convent's high offices. In the first half of the XVII century, the Order was expanding in Sardinia. It surpassed the degrowth movement of the years 1613-1643 to remain a vigorous order until the end of Spanish age.

Keywords

Friars Minor Capuchin; Pulignatus; Sassari; Cagliari; municipality.

Introduzione. - 1. Alle origini della presenza cappuccina nel Regno di Sardegna. - 2. Le prime fondazioni cappuccine: Sassari e Cagliari. - 3. I Cappuccini tra i secoli XVI e XVII. - 4. Bibliografia. - 5. Curriculum vitae.

Introduzione

Nelle pagine che seguono si prendono in esame alcuni momenti e alcuni aspetti della storia dell'Ordine dei Frati Minori Cappuccini nel Regno di Sardegna, a partire dal 1553, anno in cui per la prima volta vi è attestata la presenza di un predicatore cappuccino, sino alla prima metà del XVII secolo.

La storia della terza famiglia francescana¹, insediatasi nell'isola dal 1591, è divenuta oggetto di ricerche svolte quasi esclusivamente da religiosi appartenenti all'Ordine, che hanno avuto facile accesso agli archivi provinciali e generalizi. La produzione storiografica sui Cappuccini, almeno quella pertinente al periodo storico preso in considerazione in questo contributo, è alquanto scarna. Si tratta inoltre di studi datati, fatta eccezione per il saggio di Giovanni Secchi, *Cronistoria dei frati minori cappuccini di Sardegna*, pubblicato nel 1991, che però, per stessa ammissione dell'autore, non si connota come una storia dei Cappuccini in Sardegna, e per il volume di Ferdinando Tuveri, *Necrologio dei frati cappuccini della Provincia di Sardegna*, del 1989, che contiene dati molto interessanti per la ricostruzione delle biografie dei religiosi che operarono nell'isola.

Merito di questi studiosi è l'aver raccolto pazientemente e messo a disposizione della comunità scientifica una innumerevole quantità di dati documentari riguardanti la storia dell'Ordine in Sardegna, a cui si è attinto per la stesura di questo contributo. Lo studio di Raffaele da Santa Giusta, *I frati minori cappuccini in Sardegna*, sebbene datato e con varie inesattezze, a suo tempo segnalate da Secchi, ha invece fornito a chi scrive qualche suggestione per la rilettura delle vicende dei Cappuccini in Sardegna, mentre i ricchissimi contributi del volume *I Cappuccini. Fonti documentarie e narrative del primo secolo (1525-1619)*, curato da Vincenzo Criscuolo, hanno infine offerto interessanti spunti per la ricostruzione di alcuni aspetti della storia cappuccina nel contesto sardo.

1. Alle origini della presenza cappuccina nel Regno di Sardegna.

La storia dell'Ordine dei Frati Minori Cappuccini inizia in Sardegna alla fine del XVI secolo, quando vennero fondati i primi due conventi a Sassari e a Cagliari, o,

¹ Sulle origini della famiglia cappuccina, inserita nel contesto dell'evoluzione dell'Ordine dei Frati Minori si veda la sintesi offerta da Congiu, 2018, pp. 187-204.

se vogliamo, nel 1553, data a cui si fa risalire la prima presenza di un religioso cappuccino in Diocesi di Ploaghe (Spanedda, 1989, p. 7).

Al 16 marzo 1553 risale infatti la menzione del frate "Aegidius Pulignatus ordinis sancti Francisci capucinatorum predicator Ploacens" (Ruzzu, 1974, p. 201), contenuta negli atti della prima visita pastorale che l'arcivescovo di Sassari Salvatore Alepus effettuò nel territorio della diocesi a partire dal 12 febbraio di quell'anno². L'Alepus raggiunse Ploaghe il 14 marzo 1553 e qui, stando a quanto affermato da Damiano Filia, fu accolto nella chiesa cattedrale dall'arciprete Andrea Falqui, dal clero e da Fra Egidio Pulignatus, dell'Ordine dei Cappuccini, chiamato a Ploaghe per predicarvi la Quaresima. Non sappiamo da quale fonte lo studioso abbia tratto la notizia riguardante la predicazione quaresimale, che risulta invece assente nei verbali di visita pastorale. Il frate, sempre secondo Filia, era stato "il primo cappuccino che ricordino gli annali religiosi, non essendovi a quel tempo un convento dei Cappuccini" (Filia, 1910, p. 27) nell'Archidiocesi di Sassari³.

Sul Pulignatus non sono disponibili altre informazioni, come del resto per altri confratelli a lui contemporanei, anche perché la prima generazione dei Cappuccini si dimostrò poco incline a tramandare la memoria degli inizi dell'Ordine attraverso la documentazione scritta (D'Alatri, 2020, p. 57). Oltre a ciò, osserviamo che il nome del religioso presenta un'anomalia rispetto a quelli in uso tra i Cappuccini, in quanto non specifica il luogo di nascita, come era invece consuetudine tra i religiosi dell'Ordine, che lo assumevano per sottolineare il forte legame con il territorio dove essi avevano visto la luce, e questa particolarità non aiuta a sviluppare l'indagine sulle origini e sulla provenienza del frate.

Tutti gli studiosi che si sono occupati degli inizi della storia cappuccina in Sardegna hanno sottolineato l'occasionalità della presenza di Egidio Pulignatus a Ploaghe, dove, come già accennato, su richiesta del clero capitolare avrebbe curato la predicazione quaresimale⁴. Il verbale visitale che menziona il frate non chiarisce in realtà né le circostanze che lo portarono a Ploaghe né quanto egli vi si trattenne, come pure restano ignoti i nomi e il ruolo di coloro che lo vollero in diocesi. Non è chiaro se, come sostenuto da Ruzzu, seguito poi da Secchi, egli fosse giunto a

² Sull'Alepus vedere Filia, 1910, pp. 21-34 e Alberti, 1964, pp. 112-117. La trascrizione del diario visitale è in Ruzzu, 1974, pp. 199-202. L'originale è conservato nell'Archivio Capitolare di Sassari, cartella S.K.11.

³ Si vedano anche: Santa Giusta da, 1958, p. 12; Spanedda, 1989, p. 29; Secchi, 1991, p. 25; Vacca, 2007, p. 39.

⁴ Secchi, p. 25, che si rifà a Ruzzu, 1974, p. 90, ma entrambi non citano la fonte.

Ploaghe su richiesta del Capitolo oppure se, questa è la proposta di chi scrive, non fosse invece arrivato per volontà dell'arcivescovo Alepus, previo consenso dei canonici.

L'Alepus, alla guida dell'Archidiocesi di Sassari sin dal 1524, dapprima supportato dall'abile vicario generale Giovanni Maxia, poi sempre più autonomamente, aveva dato avvio a un programma di riforma della Chiesa turritana, in parte basato sugli esiti delle discussioni del Concilio di Trento, a cui partecipò dal 10 gennaio 1546 assieme a uno sparuto gruppo di ventuno vescovi e quattro arcivescovi quasi tutti italiani. Si recò a Trento con l'allora vescovo di Bosa Baldassare d'Heredia, in rappresentanza dell'Archidiocesi di Torres (Filia, 1910, p. 24)⁵. Sino al 1552, anno in cui lasciò Trento, l'Alepus intervenne ripetutamente nelle discussioni dogmatiche e in quelle collegate alla riforma della Chiesa. A Trento ebbe modo di conoscere e apprezzare il padre cappuccino Bernardino d'Asti⁶, uomo dalla straordinaria personalità, che incarnava appieno il carisma francescano. Il Cappuccino intervenne a Trento in qualità di teologo e fu una figura di spicco nella discussione conciliare e nella preparazione dei decreti. Anche grazie alla sua opera, la nuova famiglia francescana ottenne, al pari degli altri ordini mendicanti, il diritto di voto, e ciò mostrò in maniera inequivocabile il forte legame con il Papato e il rafforzamento del proprio potere (Prosperi, 2001, p. 33). Nel terzo periodo del Concilio, scomparso ormai Bernardino d'Asti, ma radicatasi la sua azione, "fu più volte proclamato pubblicamente che i Cappuccini non avevano bisogno di riforma e che meritavano di essere accolti e favoriti" (Morelli, 2018, p. 71), e ciò determinò il crescente consolidamento dell'Ordine. Fu probabilmente la figura di Bernardino d'Asti a suggerire all'Alepus la possibilità di aprire la diocesi alla presenza cappuccina, cosa che si realizzò con la convocazione a Ploaghe del

⁵ Sull'attività dell'Alepus al Concilio di Trento: Filia, 1910, pp. 138-193, la risorsa on line: <https://www.treccani.it/enciclopedia/salvatore-alessio-alepus_%28DizionarioBiografico%29/> (8 luglio 2022) e Sitzia, 2010, pp. 389-409. Alberti, 1964, p. 112, evidenzia l'ambiguità di Alepus nelle primissime fasi del Concilio, forse come esito di un percorso teso a recuperare spazi di autonomia. Sulla composizione del Concilio: Prosperi, 2001, pp. 12-13 e 31- 33 e Alberigo, 1959.

⁶ Ruzzu, 1974, p. 94. Morelli, 2018, p. 71 riferisce che Bernardino Pallio d'Asti (1485 circa-1557) era stato frate dei Minori Osservanti. Nel 1533 entrò nell'Ordine Cappuccino, di cui fu vicario generale dal 1536 al 1538 e dal 1546 sino al 1552. Si veda anche D'Alatri, 2020, pp. 50-52, 56, che ne mette in evidenza il ruolo in seno al Concilio.

frate predicatore Pulignatus⁷. Del frate ricordiamo che è sconosciuto il luogo che gli diede i natali, ma anche da quale convento egli provenisse, perciò, in mancanza di dati certi, possiamo avanzare solo delle ipotesi. Escludiamo innanzi tutto che potesse provenire da conventi ubicati in territori appartenenti alla Corona di Spagna: la nascita di conventi cappuccini era stata interdetta dall'imperatore Carlo V che, intenzionato a consolidare la presenza degli Osservanti, preponderanti per numero e influenza, e degli Scalzi, riforma di nuova introduzione in Spagna, nel 1537 era riuscito a ottenere dal papa Paolo III il breve *Dudum siquidem* che di fatto bloccava l'espansione dei Cappuccini⁸.

Si può anche ipotizzare che egli provenisse da una delle provincie cappuccine italiane oppure, con Spanedda, da uno dei cinque conventi sorti a partire dal 1540 nella Provincia Cappuccina della Corsica⁹. A sostegno di questa ipotesi è il fatto che a partire dalla metà del XVI secolo, prima che i Cappuccini avessero le proprie fondazioni in Sardegna, furono proprio i conventi corsi ad attirare, per evidenti ragioni di vicinanza geografica e di facile raggiungibilità, quei postulanti che, desiderosi di vestire l'abito cappuccino, risiedevano nel nord dell'isola, come nel caso di Ambrogio da Sassari, il frate che con il suo comportamento esemplare avrebbe suscitato alla fine del XVI secolo, come si vedrà, il desiderio di una fondazione cappuccina nella città turritana.

Indipendentemente dalla provenienza del frate, resta il fatto che l'Alepus riuscì, in un certo senso, ad aggirare il *Dudum siquidem* e ad aprire la Chiesa turritana alla spiritualità cappuccina, per quanto in forma non ancora strutturata.

Nella veste di predicatore, frate Egidio fu impegnato nel Quaresimale, come evidenziato da Ruzzu e Spanedda (Spanedda, 1989, p. 29; Ruzzu, 1974, p. 90) e, con tutta probabilità, nelle due settimane precedenti la Pasqua, anche nella pratica delle Quarant'ore, che occupò sin dalle origini un posto particolare nella

⁷ In quegli anni Ploaghe era ancora sprovvista di un convento cappuccino, che venne fondato oltre un secolo più tardi, nel 1659, dopo un iter durato circa dieci anni. Spanedda, 1989, pp. 29-32. L'autorizzazione del sovrano è invece datata al 1651. Archivo de la Corona d'Aragón (ACA), Consejo de Aragón, Legajos, 1158, 005.

⁸ Anche se nelle provincie cappuccine italiane si contavano molti cappuccini di origine spagnola e vi erano relazioni fra l'ordine cappuccino e gli Scalzi spagnoli finalizzate a rendere possibile la fusione delle due riforme. Iriarte, 2020, p. 1142.

⁹ Spanedda, 1989, p. 29. Sull'introduzione dell'Ordine cappuccino in Corsica, D'Alatri, 2020, p. 60.

paraliturgia cappuccina¹⁰. Letta così, quella del Pulignatus potrebbe effettivamente configurarsi come una presenza occasionale, come è stato scritto da altri studiosi, occasionale in quanto circoscritta alla sola Quaresima del 1553. Tuttavia il fatto che egli compaia citato assieme ai canonici capitolari, senza che però nella fonte venga evidenziata l'eccezionalità della sua presenza e la durata della permanenza a Ploaghe, suggerisce che il Pulignatus fosse già conosciuto e apprezzato, forse a seguito di precedenti attività di predicazione in quella diocesi. Ricordiamo che la predicazione, finalizzata in particolare a perpetuare la memoria della passione e della morte di Cristo, costituì l'attività centrale dei Cappuccini, che la attuarono in mezzo a tutte le fasce sociali sin dagli inizi della Riforma francescana. Già le ordinazioni di Albacina del 1529¹¹, ma ancor più le costituzioni del 1535-1536¹², che soppiantarono le precedenti ordinazioni e furono sostanzialmente riproposte, senza troppi cambiamenti, nelle successive costituzioni di età moderna, raccomandavano una predicazione frequente, da svolgere durante tutto l'anno, o quanto meno nei giorni festivi, e non solo in occasione della Quaresima o dell'Avvento¹³. Il numero dei predicatori cappuccini, che probabilmente già dai primi tempi erano itineranti e operavano in centri abitati circconvicini (D'Alatri, 2020, p. 65), fu per circa un secolo piuttosto esiguo e i superiori dell'Ordine si mostrarono interessati, in questa prima fase, a garantire non tanto l'incremento del numero dei predicatori, accuratamente scelti tra coloro che mostravano un comportamento esemplare, quanto la loro preparazione. Anche Egidio Pulignatus potrebbe aver predicato a Ploaghe e nei centri limitrofi. Prima della riforma tridentina, la predicazione veniva effettuata sia dai sacerdoti sia dai fratelli laici, anche se privi di specifici studi filosofici e teologici. In seguito, invece, i decreti

¹⁰ Le Quarant'ore venivano celebrate nelle due settimane che precedevano la Pasqua. Questa pratica divenne in un certo senso identificativa delle devozioni cappuccine. D'Alatri, 2020, p. 67.

¹¹ *Ibi*, 2020, pp. 36-38. Le ordinazioni sono raggruppate intorno a quattro temi: povertà e austerità, orazione, disciplina regolare, solitudine e silenzio. Il testo è in Criscuolo, 2020a, pp. 158-182.

¹² Quelle del 1535-1536 furono le prime costituzioni dell'Ordine. Si tratta di norme finalizzate alla formazione dei Cappuccini, prive di carattere giuridico o prescrittivo. Rimasero sostanzialmente invariate. D'Alatri, 2020, pp. 45-48. Le costituzioni sono in Criscuolo, 2020a, pp. 185-269; alle pp. 243-251 sono le costituzioni sulla predicazione.

¹³ D'Alatri, 2020, pp. 65-68. Sulla spiritualità e sulla predicazione cappuccina: Vacca, 2007, pp. 23-32.

tridentini fissarono l'obbligatorietà di tali studi per quei frati che avevano scelto la predicazione o vi erano stati designati (Gieben - Criscuolo, 2020, pp. 633-634). In virtù di quanto appena detto, riteniamo che il padre Egidio Pulignatus possa essere ragionevolmente incluso nel novero di quel primo gruppo di 'pionieri' cappuccini, sparuto ma complessivamente ben formato, non necessariamente specializzato in filosofia e teologia, ma comunque dotato della preparazione richiesta dalle Costituzioni del 1536, che raccomandavano insistentemente l'uso del Vangelo e dei libri di preghiere¹⁴ e caldegiavano la predicazione.

2. Le prime fondazioni cappuccine nel Regno di Sardegna: Sassari e Cagliari.

I primi conventi cappuccini fanno la loro comparsa nel territorio del Regno di Sardegna solo alla fine del XVI secolo, secondo una linea di sviluppo perfettamente coerente con la storia dell'Ordine e con i divieti posti dal *Dudum siquidem*, rimasto in vigore nei territori spagnoli ben oltre la morte di Carlo V. Ricordiamo infatti che fra il 1570 e il 1574 diversi esponenti della nobiltà spagnola con incarichi in Italia, attirati dalla spiritualità cappuccina, cercarono, quasi sempre inutilmente, di sbloccare l'interdizione papale per consentire l'erezione di conventi cappuccini anche in Spagna, sino a che il 6 maggio 1574 il papa Gregorio XIII non promulgò la bolla *Ex nostri pastoralis officii*, che revocava il breve del suo predecessore, dando via libera alla diffusione dell'Ordine.

Nei territori peninsulari della Corona di Spagna, l'espansione dei Cappuccini interessò dapprima il Regno di Catalogna. Il 16 giugno 1576 il Consiglio comunale di Barcellona, su proposta del farmacista Michele Querolt, che aveva contatti diretti con l'Ordine, chiese di poter avere una comunità di frati appuccini in città (Iriarte, 2020, pp. 1143-1148). Il convento fu però fondato solo nel 1578, superate alcune difficoltà (Iriarte, 2020, p. 1143). Poco dopo, nel 1577, il marchese Alvaro de Bazàn ottenne dal papa Gregorio XIII l'autorizzazione a costruire un convento nei propri territori in segno di riconoscenza a Dio per la vittoria riportata a Lepanto dalla Corona di Spagna. In Castiglia, invece, i Cappuccini furono ammessi solo nel 1609, con la fondazione del convento di Nostra Signora degli Angeli a El Pardo

¹⁴ Cargnoni, 2018, pp. 59-60. Sulla formazione dei Cappuccini e sulle letture loro consentite, Accrocca, 2017, pp. 399-424.

(Madrid), eretto per volontà di San Lorenzo da Brindisi (Iriarte, 2020, pp. 1142-1143; Diaz Fernandez, 2018, pp. 98-99).

Nel Regno di Sardegna l'istituzione dei primi conventi cappuccini fu sollecitata, come a Barcellona, dalle rappresentanze municipali e anche qui fu rallentata dalla tardiva dismissione del *Dudum siquidem*.

Agli ostacoli frapposti dal *Dudum siquidem* sembra fare riferimento, limitatamente alla fondazione del convento cappuccino nella città regia di Sassari, lo storico Francisco de Vico il quale, nelle pagine del suo *Historia general de la isla y reyno de Sardeña* afferma che

(...) La quinta religión (...) del serafico padre san Francisco de la orde[n] de los capuchinos, (...) muchos años antes de su fundación procuró la ciudad de Sácer que se fundase monasterio en ella dilatándose esto por algunas dificultades que los superiores desta sagrada Orden representaban, para no poderse fundar su religió[n] en este Reino (Vico de, 1639, p. 175).

Le difficoltà a cui fa riferimento il de Vico durarono almeno dal momento in cui, nel 1588, non arrivò in città il religioso cappuccino padre Ambrogio, ed ebbero termine con la fondazione del convento nel 1591, quando la nuova famiglia francescana si insediò in città. A questo punto, è necessario evidenziare che tanto l'azione di padre Ambrogio, quanto quella dei primi Cappuccini si andarono a inserire in una realtà urbana fortemente caratterizzata dalla devozione mariana e andarono ad incrementare il numero delle fondazioni religiose presenti in città, tre delle quali espressione della spiritualità francescana. La più antica era costituita dal convento dell'Ordine dei Frati Minori Francescani (detti Conventuali) di Santa Maria di Betlem, fondato tra il 1220 e il 1225 da un gruppo di frati toscani¹⁵ stabilitisi nella chiesa un tempo vittorina di Santa Maria in *Campulongu*. I Conventuali erano giunti in città su iniziativa della municipalità sassarese, che instaurò un rapporto di grande fiducia con la nuova comunità religiosa e si riservò lo *jus patronatus* sul convento (Rundine, 1988, pp. 29-30). I Minori Francescani impressero un notevole impulso alla diffusione del culto mariano in città e cercarono di rispondere, anche con l'ampliamento della chiesa, dal Trecento

¹⁵ Secondo lo studioso, il convento di Sassari è il più antico della Sardegna e primo centro di diramazione della spiritualità francescana nell'isola. Devilla, 1961, pp. 28-29.

chiamata Santa Maria di Betlem, alle esigenze spirituali dei sassaresi (Sanna, 1988, pp. 13-16).

Il secondo convento francescano era stato fondato nel 1467 dai Minori Osservanti, che presero possesso dell'antico monastero benedettino femminile di San Pietro di Silki. I frati si fecero promotori del culto miracoloso della Madonna delle Grazie, a cui dedicarono il complesso conventuale, orientando la propria azione verso i ceti più umili e marginali (Meloni, 2019, p. 80), proprio come più avanti nel tempo avrebbero fatto i Cappuccini. Gli Osservanti avevano la giurisdizione sul monastero femminile di Santa Chiara, sorto nel 1505, e tra il 1517 e il 1537 entrarono in rotta di collisione con la municipalità che intendeva porre le Clarisse sotto il proprio controllo¹⁶.

I due conventi, in conflitto tra loro per ragioni economiche e di prestigio furono, sia pure per ragioni differenti, molto importanti nella vita religiosa e sociale della città. Il primo assunse il ruolo di convento civico, mentre il secondo si caratterizzò principalmente come centro di devozione e di irradiazione, a Sassari e nelle aree settentrionali del regno, della spiritualità mariana (Meloni, 2019, p. 80).

Dal 1540 Sassari annoverava anche il convento di Santa Maria di Valverde, fondato dai frati dell'Ordine dei Servi di Maria. I Serviti ebbero un ruolo di primo piano nella storia dei Cappuccini a Sassari, in quanto nel 1595 essi cedettero alla terza famiglia francescana il complesso di Valverde, in cambio di quello di Sant'Antonio, all'epoca già residenza dei Cappuccini sassaresi (Rundine, pp. 37-39).

Nel 1559 Sassari aveva accolto anche i Gesuiti, insediatisi in città per organizzare il Collegio voluto da Alessio Fontana. Molto apprezzati dai sassaresi, espansero rapidamente la loro azione rispondendo ai bisogni religiosi e culturali della città (Sorgia, 1982, p. 37).

Torniamo però al cappuccino padre Ambrogio. Sassarese di nascita ma proveniente dalla Provincia Cappuccina della Corsica, viene ricordato dalle fonti dell'Ordine per essere un sacerdote dalla vita esemplare (Secchi, 1991, p. 26), uomo quindi dalla condotta irreprensibile, come richiesto ai predicatori cappuccini.

Per tentare di ricostruire la sua figura è utile una memoria redatta tra il 1591 e il 1592, forse copia di una lettera originale andata perduta. La memoria, firmata dal

¹⁶ Si veda la scheda on line 'Santa Chiara, Sassari', realizzata nell'ambito del progetto *Claustra - Atlas de espiritualidad femenina de los Reinos Peninsulares s. XII-XVI*, da Simonetta Sitzia (per la storia) e Marcello Schirru (per l'architettura). <www.ub.edu/claustra/Monestirs/view/-732>

padre Zeferino da Bergamo, fondatore del convento sassarese nonchè commissario della Provincia Cappuccina di Sardegna, e dai sindaci della municipalità sassarese, indirizzata al padre generale dell'Ordine Girolamo da Polizio, nel ripercorrere la genesi del convento cappuccino sassarese, ricorda che padre Ambrogio aveva fatto ritorno nella propria città natale con un confratello per visitare la famiglia. Presumibilmente il religioso svolse in città una certa attività di predicazione, suscitando ammirazione presso i sassaresi, al punto da sollecitare, come accennato nell'introduzione, il desiderio di avere *in loco* un convento di Cappuccini¹⁷. La memoria riporta che:

Essendo venuto in questa illustre città il P. Ambrogio da Sassari, Sacerdote cappuccino, per visitare i suoi parenti, il quale aveva preso l'abito nella provincia di Corsica, con un suo compagno, e vedendo la città il nuovo abito accompagnato dall'austerità della vita, ed il buon esempio che con le sue opere virtuose edificava tutti; e sapendo tutti la fama che volava da ogni parte dei suoi felici progressi con la santità di vita e predicazione della parola di Dio, cagionarono desiderio così grande nell'animo di quelli di questa città di averli tra loro, per la gloria che doveva risultare al nome santo di Dio, utile alla città ed allegrezza grande ai cittadini (Santa Giusta da, 1958, p. 15).

Il documento non riporta invece la data di arrivo del religioso a Sassari, probabilmente da porre nell'anno 1588¹⁸; rimane anche sconosciuta la durata della sua permanenza in città. Le fonti di età successiva non offrono ulteriori notizie su padre Ambrogio, a causa della lacunosità del materiale documentario prodotto nei primi settant'anni della storia cappuccina nell'isola¹⁹. Di padre Ambrogio le fonti dell'Ordine scrivono che morì in odore di santità nel 1626, e che Sassari ne venerò le reliquie sino alla metà del Seicento (Santa Giusta da, 1958, p. 52).

¹⁷ Secchi, 1991, p. 218. Raffaele da Santa Giusta data invece la memoria al 29 gennaio 1591.

¹⁸ *Ibi*, p. 26. La data del 1588 è proposta anche da Angius, 1849, p. 301 che però non cita la fonte: "Nel 1588 essendosi nel passaggio di alcuni religiosi cappuccini conosciuto in Sassari quest'ordine (...), i consoli scrissero al Papa e al generale pregando che volesse mandare i suoi frati nella loro città". Tace dell'ambasceria di frate Ambrogio a Roma.

¹⁹ Non è un caso che, quando nel 1658 si rese necessario riscrivere il primo libro della Provincia Cappuccina di Sardegna, che sostituiva uno precedente andato perduto, poté essere compilato solo un regesto, poiché "no se tiene distinta noticia de todas las cosas". Traiamo la notizia documentaria da Secchi, 1991, p. 12.

Come detto poc' anzi la città rimase favorevolmente impressionata dalla nuova spiritualità francescana incarnata dal cappuccino sassarese, al punto che la municipalità e l'arcivescovo Alfonso de Lorca inviarono a Roma il padre Ambrogio con una richiesta rivolta al pontefice Sisto V e al padre generale Girolamo da Polizio perché concedessero un convento di Cappuccini alla città turritana:

(...) In questa conformità la città di Sassari e l'arcivescovo mandarono d'accordo il sopradetto p. Ambrogio con lettera a Sua Santità, ed al Reverend. Mo P. Generale perché si compiacessero di mandare alcuni religiosi da loro stimati abili per fondare un convento in questa città (Secchi, 1991, p. 217).

La memoria, riferendo sulla genesi della fondazione cappuccina, pone l'accento esclusivamente sul carisma di padre Ambrogio, tacendo del tutto sul confratello, di cui si ignorano identità, provenienza e natura dell'apostolato (Secchi, 1991, p. 26). Padre Ambrogio, che sappiamo aver rivestito un ruolo fondamentale nella promozione della nuova sensibilità francescana a Sassari, fu associato al padre Zeferino da Bergamo nella organizzazione e nel governo del nuovo convento almeno sino al 1596, quando, secondo la proposta di Secchi, fu trasferito in Abruzzo. In assenza di dati certi, si può ipotizzare che egli fosse stato inviato in qualche convento che richiedeva la presenza di religiosi dotati di carisma, capaci di creare il consenso attorno alla spiritualità cappuccina, ma anche che avessero evidenziato solide capacità nella guida di una comunità religiosa, competenze che il padre Ambrogio probabilmente nel 1596 possedeva anche in virtù dell'esperienza sassarese²⁰.

È sempre la memoria a riportare che:

(...) il Reverendissimo Padre Girolamo da Polizio, col consentimento di Sua Beatitudine condiscese ai nostri prieghi e mandò dodici religiosi col Padre Zeferino da Bergamo, predicatore commissaro. (Secchi, 1991, p. 217)

²⁰ In genere la mobilità geografica dei cappuccini era legata alla necessità di collaborare all'impianto di nuovi conventi o all'implementazione di conventi rimasti sguarniti di religiosi. Un'indagine condotta sui documenti delle Province cappuccine toscane, abruzzese e liguri per gli anni 1596-1599 potrebbe forse consentire di individuare con maggior precisione i conventi presso cui fu inviato padre Ambrogio e gli incarichi che gli vennero assegnati.

suggerendo come l'ambasciata di padre Ambrogio fosse andata subito a buon fine. Nella realtà le cose sembra avessero preso una piega diversa, se fu necessaria una seconda petizione, questa volta affidata all'arcivescovo sassarese Alfonso de Lorca.

Il prelato, già presbitero di Cartagena, in Spagna, inquisitore generale del Regno di Sardegna, fu nominato arcivescovo di Sassari il 24 ottobre 1576²¹. Nel 1578 accettò dalla municipalità sassarese l'incarico di sindaco straordinario presso la corte (Angius, 1849, p. 301). Nel 1588 si recò a Roma, alla presenza del pontefice Sisto V, per discutere la questione del primato della Chiesa di Sassari su quella di Cagliari, aperta nel 1574 dal vescovo cagliaritano Francesco Pérez. Nel 1590, anno in cui la Congregazione dei vescovi si pronunciò sulla primazia accogliendo la tesi sassarese²², troviamo l'arcivescovo de Lorca a Roma (non sappiamo se vi si fosse trattenuto ininterrottamente dal 1588 o se vi fosse ritornato con un secondo viaggio), impegnato nella sua prima *visita ad limina apostolorum*²³. Fu probabilmente in quel periodo, tra il 1588 e il 1590, che egli si adoperò per sollecitare il papa affinché si esprimesse favorevolmente in merito alla richiesta dei sassaresi di avere un convento cappuccino in città²⁴. La sua intercessione portò i frutti sperati e il 28 aprile 1590 il Papa Sisto V, consacrato all'Ordine conventuale e sensibile nei confronti della spiritualità francescana²⁵, poteva così comunicare ai consiglieri di Sassari il buon esito della petizione:

²¹ Eubel, 1898, p. 322. Viridis, 2008, p. 67. Rimase alla guida dell'archidiocesi di Sassari sino alla sua morte, avvenuta l'11 dicembre 1603, come riportato in Turtas, 2001, p. 858.

²² Sulla complessa e lunga vicenda della primazia ecclesiastica nel Regno che oppose le due diocesi di Cagliari e Sassari e sfociò nel XVII secolo nell'accanita gara per la ricerca dei corpi dei santi martiri, espressione della più ampia contesa per il primato politico e culturale: Turtas, 1999, pp. 374-382 e Manconi, 2008, pp. 113-159.

²³ L'arcivescovo scrisse cinque relazioni *ad limina*, consegnando personalmente solo quella del 22 marzo del 1590. In questa relazione non sono presenti notizie di alcun genere sui Cappuccini di Sassari. Si veda: Alberti, 1965, messo gentilmente a disposizione dalla Biblioteca "Sebastiano Satta" di Nuoro, che si ringrazia per la sollecitudine e la gratuità con cui ha provveduto alla digitalizzazione e all'invio del testo, di difficile reperimento nelle biblioteche sarde.

²⁴ Angius, 1849, p. 301 propone invece l'anno successivo, senza però citare la fonte: "Nel 1589 trovandosi in Roma ebbe raccomandato dal municipio di chiedere al Papa l'istituto de' cappuccini in Sassari."

²⁵ Si veda la risorsa <<https://www.treccani.it/enciclopedia/ricerca/Sisto-V/>>, di Silvio Giordano.

All'Illustri signori li consoli di Sassari.
Molto Illust. & Oss. Signori.

In risposta della lettera che hãno scritto a nostro signore intorno alla fundatione del luogo de Capuchini in cotesta Citta S. santa è restata molto sodisfata di questo loro santo Pensiero, è per favorirlo, come tale, quando yo gli lessi quãto le SS.V. sopra dicio gli scrivevano diede subito ordine al Cardinale sancta Severina protectore di quei Padri che provedesse che si mãdasse a fine questa lo devo le opera, come credo che è seguira N. S. spera come loro scrivano che haveranno in ordine quanto fara bisogno per il numero de Padri che risercano accio possano satisfare a la esperatione conceta di loro, de la quale credo non restarano defraudati per Severino. Dunque nel sancto Pensiero, & il Segnor Iddio gli cõservi nella sua gratia.

Di Roma li 28 di aprile 1590.

De le SS.V.M. Vestrio Barbiano (Secchi, 1991, p. 215)²⁶

Il pontefice si era avvalso della collaborazione del cardinale Giulio Antonio Santori per portare a compimento il progetto sassarese. Il Santori, già arcivescovo di Santa Severina, in Campania, uno dei più severi inquisitori del Santo Uffizio romano, era molto vicino al pontefice anche se non sempre le loro relazioni furono pacifiche²⁷. Il cardinale era legato all'Ordine Cappuccino in quanto ne era il vice-protettore e proprio in questa veste nel 1575 aveva ricevuto dal pontefice Gregorio XIII, predecessore di Sisto V, il breve *Cum capitulum generale*, che disponeva l'adeguamento delle costituzioni cappuccine alle disposizioni tridentine (Villapadierna da, 2020, p. 123). Il cardinale Santori, dunque, si trovava nelle condizioni di poter esercitare un forte controllo sull'Ordine e di orientarne scelte e azioni. Facendosi portavoce della supplica dei Sassaresi presso i superiori dei Cappuccini, ma obbedendo anche a sollecitazioni di altra natura, correlate al proprio temperamento, all'incarico di inquisitore del Santo Uffizio romano, agli stretti rapporti con il sovrano Filippo II, che ammirava per l'azione di contrasto alle eresie, oltre che per le prebende ricevute dallo stesso re (Ricci, 2002, p. 310, note 49 e 50), riuscì evidentemente a vincere le perplessità e le resistenze opposte dal Generale Girolamo da Polizio, contribuendo così alla fondazione del convento cappuccino a Sassari.

²⁶ Ne parla anche Vico de, 1639, pp. 175-177.

²⁷ Ricci, 2002. Il saggio è interamente dedicato al cardinale protettore dei Cappuccini. Le pp. 296-322 sono dedicate ai rapporti, non sempre pacifici, tra il cardinale e il papa.

È necessario a questo punto ricordare brevemente che nel periodo di cui andiamo trattando, l'ultimo trentennio del Cinquecento, i Cappuccini furono con i Gesuiti formidabili strumenti di lotta e contenimento delle eresie. Diversi di loro furono trasferiti laddove si era maggiormente radicato il protestantesimo (Italia del Nord e centro Europa) o dove era necessario recuperare alla Chiesa cattolica i fedeli dediti a pratiche contrarie alla fede (D'Alatri, 2020, pp. 75-78). In queste aree essi attuarono una vera e propria azione di riconquista, incentrata sull'attività missionaria e sulla predicazione²⁸. Molti altri Cappuccini furono invece impiegati in tutta l'Europa nella lotta alle *superstitiones*, sia attraverso i conventi cittadini sia con le missioni popolari nelle campagne. Anche in Sardegna la loro presenza fu determinante per il controllo della religiosità popolare²⁹.

L'arrivo dei frati a Sassari, guidati da padre Zeferino, a cui alcuni studiosi, come detto, associano il padre predicatore frate Ambrogio, avvenne dopo il 28 aprile 1590 e prima del 3 maggio 1591. In questa data, come si evince da una lettera inviata da Girolamo da Polizio alla municipalità sassarese, in cui la città veniva ringraziata per l'accoglienza e il sostegno finanziario offerti ai Cappuccini, il convento risulta già abitato e anche organizzato, e ciò induce a credere che essi fossero presenti a Sassari già da qualche tempo, quanto poteva essere necessario per instaurare i primi contatti con le autorità cittadine, laiche e religiose, necessari per pianificare la fase iniziale della comunità³⁰.

La lettera del 3 maggio 1591 riveste un notevole interesse anche perché permette di capire su quale piano fossero basate le prime relazioni fra Cappuccini e autorità civili. Il padre generale, infatti, dopo essersi speso in lodi e ringraziamenti nei confronti della municipalità, faceva presente alla "città tanto nobile per persone illustri e virtuose" (Secchi, 1991, p. 216) di aver chiesto a padre Zefirino e ai suoi confratelli di partecipare "ogni giorno delle orazioni, messe e divini uffici per gli aumenti dei Signori Ill.mi e di questa illustre città" (Secchi, 1991, p. 216), come del resto aveva "ordinato a tutti i religiosi dei conventi d'Italia (Secchi, 1991, p. 216). Che nella pratica quotidiana tutti i frati assolvessero al precetto del generale non è dato sapere, purtuttavia le parole di Girolamo da Polizio rappresentano un atto

²⁸ Sull'attività di riconquista dei territori protestanti, Châtellier, 1994, pp. 27-32, 36, 40, 42, 47.

²⁹ Sulle missioni popolari dei Cappuccini in Sardegna e su quanto esse incisero, assieme a quelle di altre congregazioni religiose, sulla modificazione della religiosità popolare in un'ottica controriformistica: Turtas, 1999, pp. 383-390 e 415-426.

³⁰ Il testo della lettera, copia di un originale andato perduto, è in Secchi, 1991, p. 216.

dovuto alla municipalità sassarese, se si considera che le sue elargizioni erano assolutamente indispensabili per il mantenimento del convento. Ma, e non è certo una novità nella storia delle fondazioni monastiche e conventuali, proprio per il sostegno finanziario accordato alla nuova comunità religiosa, le élites sassaresi erano nelle condizioni di avanzare pretese ben più consistenti e pragmatiche nei confronti dei Cappuccini. Possiamo ricavare quali fossero tali richieste da un interessante documento trascritto da padre Raffaele da Santa Giusta, un tempo conservato nell'Archivio Comunale di Sassari. Si tratta della copia autentica di una memoria databile tra il 29 gennaio 1591 e il 7 gennaio 1592³¹. La memoria, autenticata il 29 luglio 1695 dal notaio Loru, narra le vicende che portarono i Cappuccini a Sassari, il loro insediamento in città e i loro rapporti con i sassaresi. La copia venne spedita assieme ad altri documenti riguardanti i Cappuccini all'Archivio Generalizio dell'Ordine a Roma, ma è andata perduta, come pure l'originale nell'Archivio Comunale di Sassari. In ogni caso, il documento evidenzia, innanzi tutto, che la maggior parte dei Cappuccini sarebbero dovuti essere 'naturali' di Sassari, poi, in un passo successivo, che gli uffici superiori come anche altri incarichi nel convento dovevano essere assegnati a frati sassaresi, sin tanto che ce ne fossero stati di residenti (Santa Giusta da, 1958, p. 16).

Un'altra versione della memoria, edita da Secchi (Secchi, 1991, pp. 217-218), non datata, differisce di poco da quella di cui si è appena riferito, almeno a riguardo delle richieste della città. Essa è più generica sulla composizione etnica che avrebbe dovuto avere la comunità religiosa, ma evidenzia il fatto che il Superiore dovesse essere sassarese. Non fa invece nessun riferimento alla designazione ad altri uffici:

(...) E vedendo i Padri la liberalità dei cittadini offrirono se stessi in tutto quanto potevano essi servire; e veduta la loro benignità, chiesero i cittadini che mentre ci fossero dei naturali, fosse uno di essi naturali il Superiore del convento, allo scopo di muover l'animo dei successori a continuar la loro pietà e divozioe verso la Religione, cui ottemperavano i Padri, poiché da loro speravasi ogni felice progresso (Secchi, 1991, p. 218).

Di diverso tenore sono invece le richieste della municipalità, così come risultano nella già richiamata lettera del 3 maggio 1591 inviata dal padre Generale Girolamo da Polizio:

³¹ Secchi, 1991, p. 218 affronta la problematicità della datazione della memoria.

(...) E per tanto di che il P. Zefirino mi ha insinuato che appartiene alle condizioni che i Signori Illustrissimi hanno domandato che sempre in esso convento di Sassari fossero soggetti benemeriti per il governo dei religiosi e più uffici, come anche che i naturali religiosi figli di detta Illustre città sempre e continuamente restino di famiglia in esso convento, poiché a loro spese resterà fatto. A di più essa ragione di convenienza, il contrario sarebbe ingratitudine se non si discendesse a una petizione tanto giustificata. (Secchi, 1991, p. 216).

I primi due documenti mettono in evidenza una municipalità orientata a imprimere alla fondazione cappuccina una connotazione 'identitaria' sassarese; il terzo, invece, propone posizioni più moderate; ma, se da una parte la municipalità si mostra interessata ad avere alla guida del convento solo "soggetti benemeriti", indipendentemente dalle loro origini, è pur vero che non esitava a rimarcare l'obbligo di residenza ai religiosi *naturals*, perchè essi dovevano essere l'espressione della città. A ben vedere, il contenuto dei documenti sopra esaminati riflette anche quelle più ampie, risentite e più documentate rivendicazioni che le *élites* del Regno di Sardegna avanzarono a partire dalla seconda metà del XVI secolo, quando espressero costantemente in seno ai Parlamenti la volontà che i *naturals* sardi potessero accedere alle maggiori cariche istituzionali, assegnate invece a poche famiglie della nobiltà aragonese, catalana e valenziana³².

Effettivamente sino al 1605 la guida della comunità cappuccina sassarese restò preclusa ai *naturals*, anche per l'assenza nel Regno di "soggetti benemeriti" autoctoni, dotati di adeguate conoscenze teologiche e dottrinali e di competenze di carattere organizzativo. Non è dato peraltro sapere se nelle province Cappuccine del nord Italia, da cui giunsero a Sassari i primi padri guardiani, risiedessero religiosi sardi o sassaresi in grado di reggere (appunto perchè istruiti e competenti) il governo della nuova fondazione. Sta di fatto che tra la fine del XVI secolo e l'inizio di quello successivo, si trovano alla guida del convento sassarese tre padri originari del nord della Penisola italiana: Mauro da Reggio nel 1596, Bernardo d'Albino nel 1599 e Girolamo da Bologna nel 1602³³, la cui provenienza costituisce una sicura traccia degli ancora forti legami della nuova fondazione con

³² Sulle rivendicazioni dei sardi per avere l'accesso alle più importanti cariche istituzionali nel Regno di Sardegna, comprese quelle ecclesiastiche: Manconi, 2012, pp. 75-80 e pp. 108-112.

³³ Non sono noti i nomi degli altri cappuccini che guidarono il convento. Non sono presenti elenchi riferibili agli altri anni.

l'obbedienza italiana, nonostante, come ricorda anche un capitolo di corte presentato nel 1583 dal sindaco della città di Cagliari nel Parlamento Moncada, la già richiamata bolla *Ex nostri pastoralis officii* avesse autorizzato l'ingresso dei Cappuccini nei territori della Corona di Spagna, compreso il Regno di Sardegna (Congiu, 2018, p. 204)

(...) sa Magestat ha volgut posar com ha posat e la dita ylla en la regiò de Espana quant a les religions dels frares observants del Carme, de la Mercè y altres religiosos y molts monestir de religiosos son ja governats per les ordinacions y ordens dels provincials y ministres generals de Espana (Manconi, 2012, p. 112).

Dunque, come si è detto, nonostante i conventi sardi risultassero ormai posti sotto la giurisdizione spagnola, i vertici del comunità cappuccina di Sassari rimanevano di fatto ancora inaccessibili ai religiosi spagnoli, sardi e sassaresi.

Solo nel 1605 troviamo alla guida del convento il primo "soggetto benemerito" sardo, il padre Antonio da Castello Aragonese (Castelsardo). Questo religioso fu una figura di spicco fra i Cappuccini della Sardegna del primo quindicennio del Seicento; non solo ricoprì il ruolo di commissario provinciale nel 1612, ma rivestì altri importanti incarichi, come quello di lettore di Filosofia nel 1613. Nel 1608 troviamo però per la prima volta alla guida del convento un superiore sassarese, il padre Damiano da Sassari, rieletto a capo della comunità religiosa anche nel 1633. È evidente che nel primo decennio del XVII secolo il percorso formativo dei Cappuccini sardi poteva dirsi consolidato e ciò garantiva a coloro che erano particolarmente istruiti e capaci la possibilità di accedere alle più alte cariche di governo del convento. Da questo momento e sino alla metà del Seicento, a capo del convento della città turritana furono eletti solo frati *naturals*: padre Apollonio (nel 1613 e nel 1625), padre Felice (nel 1618 e nel 1639) e padre Crisostomo (1654). L'unica eccezione è rappresentata da Dionigi da Ozieri, padre guardiano nel 1643³⁴.

Con le premesse che abbiamo appena visto, il generale dell'Ordine Girolamo da Polizio dispose, probabilmente concordandone in anticipo il numero con l'arcivescovo di Sassari Alfonso de Lorca, l'invio dei frati Cappuccini, che si sarebbero dovuti insediare nella chiesa di sant'Antonio abate, appena fuori dalla cinta muraria della città, in prossimità della porta reale chiamata di Sant'Antonio (Vico de, 1639, p. 176).

³⁴ I dati sono tratti da Secchi, 1991, pp. 37, 39, 40, 41, 43, 44, 47.

In relazione al sito assegnato le fonti concordano su diversi punti: sul fatto che la chiesa era appartenuta in passato all'Ordine degli Ospitalieri di Sant'Antonio, che era stata in seguito concessa in beneficio al canonico Antonio Accorra dalla mensa arcivescovile di Sassari, al quale era passata dopo l'abbandono da parte degli Ospitalieri e, infine, che dopo la morte del canonico era stata ceduta ai Cappuccini³⁵.

Relativamente alla presa di possesso da parte dei Cappuccini le fonti divergono. Secondo Vico i religiosi si sarebbero insediati immediatamente nella chiesa, concessa "con su casa y distrito" (Vico de, 1639, p. 176), laddove con casa possiamo ragionevolmente intendere l'ospizio medievale³⁶.

La memoria trascritta da Raffaele da Santa Giusta riporta invece che i religiosi, giunti a Sassari, furono ospitati in un palazzo di Girolamo Ledà, in attesa che fossero pronti gli edifici loro assegnati (Santa Giusta de, 1958, pp. 15 e 21). Non sappiamo se questo corrisponda alla realtà dei fatti. I Ledà, famiglia sassarese attestata già in età medievale, avevano iniziato da tempo la scalata al potere e a partire dal XV secolo accrebbero il proprio patrimonio, basato inizialmente sulla proprietà fondiaria, grazie agli introiti derivati dagli importanti incarichi pubblici che ricoprivano. Nel 1564 Gerolamo Ledà si era visto riconoscere il cavalierato ereditario e tra il 1570 e il 1578 aveva aumentato il già cospicuo patrimonio fondiario della famiglia con l'acquisto del feudo di Costaval. Già imparentati con l'altra importante famiglia dei Carrillo, nel 1591, anno di arrivo dei Cappuccini, Gerolamo era a un passo dal riconoscimento della nobiltà, obiettivo che avrebbe conseguito quattro anni più tardi³⁷. È evidente che il sostegno offerto ai frati Cappuccini non avrebbe fatto altro che rafforzare il ruolo sociale e il prestigio della famiglia, contribuendo anch'esso alla scalata al potere³⁸.

³⁵ Ne parla Martini, 1841, p. 435, ripreso in Santa Giusta da, 1958, p. 22 e Casula, 2001, p. 1132.

³⁶ Murziani, 2016, pp. 27- 48 ricostruisce le vicende architettoniche del complesso religioso dal Trecento a oggi, proponendo anche la planimetria dell'ospizio medievale concesso ai Cappuccini.

³⁷ Sui Ledà, si veda la dettagliata ricostruzione genealogica in Floris, 1996, vol. I, pp. 135, 141, 145, 194 e vol. II, pp. 462-465. Sui Carrillo e sulle tormentate vicissitudini di alcuni esponenti della famiglia, sempre in Floris, 1996, vol II, si vedano le pp. 558-560. Notizie sintetiche su Gerolamo Ledà sono in Casula, 2001, p. 834, alla voce: 'Ledà, Gerolamo (1°)'.

³⁸ Sulle *élites* nel Regno di Sardegna spagnolo si veda: Tore, 1994, pp. 407-430.

Tornando alla presa di possesso del sito sassarese, Angius, evidentemente attingendo ad altre fonti, riferiva invece che i Cappuccini erano stati inizialmente alloggiati in una casa della 'Carra-Manna', in attesa che fossero conclusi i preparativi per accogliere i frati nella chiesa di Sant'Antonio.

Una bolla del papa Clemente VII, datata 1597 ricorda, infine, che i Cappuccini avevano ricevuto la cappella di Sant'Antonio dall'arcivescovo di Sassari, con il consenso della municipalità e che nei suoi pressi furono autorizzati a costruirvi una "Domum dicti Ordinis" dotata di dormitorio, refettorio, orti, officine e tutto quanto poteva essere utile alla vita della comunità religiosa³⁹. Il documento parla di costruzione e non di ricostruzione, e ciò farebbe pensare che i Cappuccini avessero trovato alloggio altrove, in attesa che il convento fosse pronto. È anche probabile che i frati avessero dapprima recuperato e riadattato l'antico monastero degli Ospitalieri, a cui andarono successivamente apportando delle modifiche o affiancando nuove opere murarie. In ogni caso, a due anni dal loro insediamento a Sant'Antonio, i Cappuccini, privi di un adeguato sostegno finanziario, non avevano ancora il dormitorio, o esso non era del tutto completo⁴⁰.

Per altri autori secenteschi, i Cappuccini erano stati invece ospitati nel convento francescano dei conventuali di Santa Maria di Betlem: "se dice per antigua tradicion, de que los PP. Capuchinos, quand venieron en Sacer para fundar, que alosar en este convento de S. Maria de Betlem, y se reconoseron en el noviciado" (Santa Giusta da, 1958, p. 22). Si tratta di affermazioni molto interessanti, che introducono nella storia dei Cappuccini sassaresi un'altra chiave di lettura, su cui sono in corso da parte di chi scrive ulteriori studi, ovvero la natura delle relazioni fra la nuova famiglia francescana e quella dei conventuali sassaresi, da cui i Cappuccini si erano separati nel 1517 ma da cui ancora in qualche maniera dipendevano.

Trascorsi due anni dalla fondazione i frati Cappuccini, secondo quanto riportato dal de Vico, sentirono l'esigenza di vivere in un nuovo convento, che fosse ubicato in un luogo più raccolto e silenzioso, e individuarono quale nuovo sito la chiesa di Nostra Signora di Valvederde, un oratorio antichissimo ricostruito in età catalano-aragonese. La chiesa, come detto, apparteneva ai Serviti, i quali nel

³⁹ Santa Giusta da, 1958, pp. 21-22, che riporta i passi più significativi della bolla di Clemente VII del 15 ottobre 1597.

⁴⁰ La notizia si legge in supplica del vicario generale dei serviti di Sassari diretta al vicerè di Sardegna, che abbiamo utilizzato nella trascrizione data da Santa Giusta da, 1958, p. 25.

1544 avevano fatto edificare il proprio convento, ove risiedettero tra alterne vicende sino al 1588. In realtà, tanto i Cappuccini quanto i Serviti non erano soddisfatti dei siti che occupavano: quello di Sant'Antonio non favoriva lo spirito contemplativo proprio dei Cappuccini, in quanto il convento risultava molto vicino alla strada che tagliava longitudinalmente la città, collegandola a Cagliari e al porto di Torres, cioè a un'area centrale per la vita sociale e commerciale della città, intensamente frequentata e spesso interessata da tumulti (Vico de, 1639, p. 176); il sito di Valverde, una collina fuori dalla città, un'ottima area fertile e irrigua, era relativamente isolato e non consentiva agevolmente l'apostolato dei Serviti. I due ordini decisero quindi di fare una permuta, ottenuta probabilmente grazie all'intervento e forse anche alle pressioni dei consiglieri sassaresi e di altre persone, sia ecclesiastici sia laici.

Nel 1593 i Serviti poterono trasferirsi nel complesso conventuale di Sant'Antonio, che provvidero a completare e ad abbellire, e i Cappuccini poterono insediarsi a Valverde, dove realizzarono un convento ampio, che rifletteva, ad avviso di chi scrive, quella che Cargnoni ha definito "un'aria nuova di riforma", cioè un convento con soluzioni architettoniche forse non del tutto obbedienti allo spirito di umiltà e povertà proprie dei primi Cappuccini (Cargnoni, 2018, p. 41), le cui ordinazioni raccomandavano conventi disadorni e di piccole dimensioni; ma certamente il nuovo convento si rivelò più adeguato ai tempi e alle necessità della comunità religiosa che lo abitava.

Il convento cappuccino, sostenuto dalle elemosine dei devoti, divenne sempre più attrattivo per i sassaresi, e andò a incrementare abbastanza rapidamente il numero dei propri frati. Ai tempi del de Vico ne risiedevano quaranta (Vico de, 1639, pp. 175-177).

La fondazione del convento di Sassari è strettamente correlata alla fondazione del primo convento cappuccino nella città di Cagliari. La scarsità di bibliografia e lo stato iniziale delle ricerche da parte di chi scrive consentono, al momento, di offrire solo informazioni frammentarie.

È sempre lo studio di Raffaele da Santa Giusta, a fornire notizie sull'arrivo dei Cappuccini a Cagliari, laddove, parlando in realtà sia di Cagliari sia di Sassari, evidenzia che la presenza della terza famiglia francescana fu sollecitata dalla municipalità cittadina con il consenso del pontefice Sisto V e, localmente, delle massime autorità ecclesiastiche.

Apprendiamo che il Generale dei Cappuccini Angelo da Polizio aveva predisposto l'invio di due distinti gruppi di religiosi, i quali, secondo lo studioso,

sarebbero approdati contemporaneamente a Porto Torres e a Cagliari il giorno 11 ottobre 1591.

Il padre Zeferino da Bergamo e i suoi confratelli Cappuccini facevano parte (o avrebbero fatto parte) del gruppo inviato a Cagliari, ove vennero inizialmente ospitati nel convento di San Francesco di Stampace⁴¹, in attesa che fosse costruito il loro convento. Di fatto la nuova comunità rimase presso i Conventuali sino al 1592 (D'Alatri, 1985, p. 421).

La municipalità cagliaritana offrì ai nuovi arrivati, come riportato da una relazione conservata nell'Archivio provinciale di Cagliari, quanto poteva servire per gli inizi della vita comunitaria, e supportò l'edificazione del nuovo convento concedendo un'area pubblica, la fornitura di materiali da costruzione e manodopera. L'edificio cappuccino venne costruito in un'area periferica e spopolata del quartiere di Stampace, nei pressi dell'anfiteatro romano, in terreni donati dalla nobile Vincenza Cervellon, dal sacerdote Petrino e da altri benefattori⁴².

Prima della partenza di padre Zeferino da Bergamo verso Sassari, dove avrebbe dovuto raggiungere gli altri confratelli, ebbe luogo la solenne cerimonia della presa di possesso dell'area dell'erigendo convento, alla presenza dell'arcivescovo di Cagliari del Vall, dei canonici del Capitolo, dei consiglieri civici, dei Conventuali di San Francesco di Stampace, di due novizi (due conventuali che avevano fatto richiesta di trasferimento ai Cappuccini), di cinque postulanti e del popolo⁴³.

Le notizie storiche sopra riportate hanno un altro 'colore' se però si prendono in esame le fonti narrative che riguardano la prima presenza dei Cappuccini in Sardegna. La già richiamata memoria sottoscritta dal padre Zeferino da Bergamo e dai consiglieri di Sassari, datata 30 gennaio 1591, dopo aver riportato la notizia della visita di padre Ambrogio a Sassari e la fama del religioso "(...) che volava da ogni parte dei suoi felici progressi con la santità di vita e predicazione della parola di Dio" (Secchi, 1991, p. 217), la richiesta della municipalità sassarese di un convento cappuccino e la successiva autorizzazione papale, narra infatti così il trasferimento dei frati in Sardegna:

⁴¹ Sulle origini del convento: Pisanu, 2000, I, pp. 81-84.

⁴² Su questi aspetti: Santa Giusta da, 1958, pp. 27-29.

⁴³ *Ibi*, p. 30. Sulla presa di possesso, registrata dal notaio Agostino Sabater, si veda Viridis, 2006, pp. 14-15 e pp. 138-139.

(...) E così il Rev.mo P. Girolamo da Polizio, col consentimento di Sua Beatitudine condiscese ai nostri prieghi e mandò dodici religiosi col P. Zefirino da Bergamo predicatore commissario, quattro dei quali arivarono a Portotorre con due galere di Genova, per essere stati dagli altri divisi per ragione d'una crudele tempesta che gli portò nella città di Cagliari (...) Per lo che scrivissimo con Signor Arcivescovo al sopradetto P. Commissario arrivato a Cagliari, che si degnasse venire a fondare il convento in questa città, supposto che per questo era mandato dal suo Superiore Generale; alle cui petizioni condiscese venendo a Sassari, ove fu ricevuto con grande amore da tutti come che fosse stato un angelo (Secchi, 1991, p. 217).

Secondo la fonte, dunque, l'arrivo dei Cappuccini a Cagliari fu improntato alla casualità e fu una diretta conseguenza della "crudele tempesta". È evidente la presenza nel testo di elementi di natura agiografica, piuttosto numerosi e comuni nelle fonti narrative cappuccine. La memoria sassarese, che ha indubbiamente finalità apologetiche, riflette, molto bene, la già richiamata contrapposizione tra Cagliari e Sassari, e intende rimarcare la supremazia della città del Capo di Sopra rispetto a quella del Capo di Sotto, nonostante essa fosse la capitale del Regno.

In buona sostanza, come suggeriscono le fonti documentarie, l'Ordine Cappuccino fondò le sue prime comunità a Cagliari e a Sassari su invito delle rispettive autorità civili e religiose, che si servirono della nuova famiglia francescana per sostenere le proprie rivendicazioni in materia di supremazia, rivendicazioni che vennero assunte come proprie (per adesione ideologica e/o per non perdere privilegi e vantaggi economici), dalla comunità cappuccina sassarese e da quella cagliaritano, di cui resta traccia nella narrativa prodotta dall'Ordine.

3. I Cappuccini tra i secoli XVI e XVII secolo

Il consenso di cui godeva in generale l'Ordine Cappuccino, apprezzato per la predicazione e per l'impegno sociale, ne favorì la diffusione in Sardegna.

Fra il 1591 e il 1592 venne fondato il convento di Ozieri (Secchi, 1991, p. 35) e, poco dopo, nel 1596 quello di Iglesias⁴⁴, voluto da Zefirino da Bergamo, la cui dislocazione sembra essere, a chi scrive, il risultato di una pianificazione finalizzata anche a mantenere i fragili equilibri tra Capo di Logudoro e Capo di Cagliari.

⁴⁴ La costruzione viene autorizzata il 15 febbraio 1593. Risulta concluso nel 1596.

Al 1602 risale la fondazione del convento di Alghero attraverso cui si consolidò la presenza cappuccina nel Capo di Logudoro, che rese possibile nel 1608 la costituzione canonica della Provincia Cappuccina di Sardegna (Secchi, 1991, p. 43).

Nel corso del primo decennio del XVII secolo le vocazioni divennero più numerose, per il passaggio ai Cappuccini di religiosi provenienti dalle due famiglie francescane dei Conventuali e degli Osservanti, ma anche da altri ordini religiosi come i Carmelitani, rendendo necessaria la costruzione di altri conventi: Sanluri, Oristano, Bosa, Nulvi, Barumini (Secchi, 1991, p. 44). Nel 1613 il numero complessivo delle fondazioni cappuccine raggiunse le dodici unità (Secchi, 1991, p. 47), ma subito dopo si registrò una pesante battuta d'arresto. Fra il 1632 e il 1643 videro la luce i tre conventi di Sorso, Quartu e Villasor (Secchi, 1991, pp. 58-59), nel 1643 quello di San Benedetto a Cagliari, nel 1649, infine, quello di Ploaghe⁴⁵. Come si vede, il numero dei conventi cappuccini diminuì drasticamente alla metà del XVII secolo come esito della politica di limitazione delle comunità religiose (conventi, numero di religiosi e di studenti), attuata dal sovrano Filippo IV.

La diffusione dei conventi Cappuccini, articolata in una prima fase espansiva alla fine del XVI secolo, seguita da un'accelerazione fra 1608 e 1613 e da un lento ma progressivo decremento che giunse sino alla metà del XVII, riflette in pieno lo sviluppo generale dei conventi appartenenti ai diversi ordini religiosi nel Regno di Sardegna. I Cappuccini riuscirono però a radicarsi più profondamente degli altri nella società sarda e a conservare una notevole vivacità sino alla fine dell'età spagnola (Turtas, 1999, p. 424). Proprio per questo essi risultarono capaci di superare quella fase di 'conventualizzazione', che, nella speranza di evitare l'eccessiva frammentazione e di poter controllare meglio la realtà cappuccina, portò altrove alla soppressione dei conventi minori, o comunque di quelli ritenuti troppo piccoli.

4. Bibliografia

AA.VV. (1988) *Santa Maria di Betlem nel 4° centenario dell'incoronazione. 1586-1986*. Sassari: Chiarella.

⁴⁵ Secchi, 1991, p. 68 e p. 70 sul convento di San Benedetto, edificato in un terreno donato ai Cappuccini da Benedetto Natter nell'anno 1643. Al 1649 risale invece la fondazione del convento di Ploaghe. *Ibi*, p. 75.

- Accrocca, Felice (2017) *L'ombra di Ochino. I Cappuccini, la predicazione e lo studio agli inizi della nuova riforma*. Roma: Istituto storico dei Cappuccini.
- Alberigo, Giuseppe (1959) *I vescovi italiani al Concilio di Trento. 1545-1547*. Firenze: Biblioteca Storica Sansoni.
- Alberti, Ottorino Pietro (1964) *La Sardegna nella storia dei Concili*. Roma: Pontificia Università Lateranense.
- (1965) *Le relazioni triennali di Don Alfonso de Lorca, arcivescovo di Sassari, alla Sacra Congregazione del Concilio 1590-1600*. Roma: Libreria editrice della Pontificia Università Lateranense.
- Angius, Vittorio, Sassari (1849) in Casalis, Goffredo (a cura di), *Dizionario geografico storico - statistico - commerciali degli Stati di S. M. il re di Sardegna*, vol. XIX. Bologna: Forni Editore (ristampa anastatica), p. 301.
- Cargnoni, Costanzo (2018) 'Dalle costituzioni del 1536 alla formulazione della cultura materiale dell'Ordine', in Crudo, Gianluca (a cura di), *Andare oltre la povertà delle forme. Le ragioni spirituali e materiali della nascita e dello sviluppo dell'Ordine dei Frati Minori Cappuccini*. Roma: Istituto storico dei Cappuccini, pp. 37-65.
- Casula, Francesco Cesare (2001) 'Ledà, Gerolamo (1°)', 'Minori Osservanti nel Regno di Sardegna', 'Ospedalieri di Sant'Antonio nel Regno di Sardegna', in *Dizionario storico sardo*. Sassari: Delfino Editore, pp. 834, 969-970, 1132.
- Cau, Paolo (1990) 'Indice toponomastico delle zone irrigue sassaresi nei secoli XVI-XVII', in Brigaglia, Manlio (a cura di), *La Sardegna nel mondo mediterraneo. Atti del terzo convegno internazionale di studi geografico-storici* (Sassari-Porto Cervo-Bono, 10-14 aprile 1985), vol. 6. Sassari: Gallizzi, pp. 154-168.
- Châtellier, Louis (1994) *La religione dei poveri. Le missioni rurali in Europa dal XVI al XIX secolo*. Milano: Garzanti.
- Congiu, Fabrizio (2018) 'I Cappuccini in Sardegna. Appunti per una storia', in *Theologica & Historica. Annali della Pontificia Facoltà Teologica della Sardegna*, XXVII, pp. 187-218.
- Criscuolo, Vincenzo (2020) 'Le ordinazioni di Albacina (1529)', in Criscuolo, Vincenzo (a cura di), *I cappuccini. Fonti documentarie e narrative del primo secolo (1525-1619)*. Roma: Istituto Storico dei Cappuccini, pp. 155-182.

- (2020b) 'Le prime costituzioni (Roma-S. Eufemia 1536)', in Criscuolo, Vincenzo (a cura di), *I cappuccini. Fonti documentarie e narrative del primo secolo (1525-1619)*. Roma: Istituto Storico dei Cappuccini, pp. 183-269.
- Devilla, Costantino (1961) *Santa Maria di Sassari*. Sassari: Gallizzi.
- Diaz Fernandez, Antonio José (2018) 'San Antonio del Prado, convento de religiosos Capuchinos en Madrid', *Cuadernos de Arte y Iconografía*, XXVII, pp. 53-54.
- D'Alatri, Mariano (1985) *I conventi cappuccini nell'inchiesta del 1650. L'Italia meridionale e insulare*, vol. III. Roma: Collegio San Lorenzo da Brindisi - Istituto Storico dei Cappuccini (Monumenta historica ordinis minorum Capuccinorum, XVII), pp. XI-XVII, 415-440.
- (2020) 'Il primo secolo (1525-1619). Quadro storico', in Criscuolo, Vincenzo (a cura di) *I cappuccini. Fonti documentarie e narrative del primo secolo (1525-1619)*. Roma: Istituto Storico dei Cappuccini, pp. 27-85.
- Eubel, Konrad (1898) *Hierarchia catholica mediæ aevi*. Monasterii: typis librariae Regensbergianae, vol. III, p. 322.
- Filia, Damiano (1910) *La Chiesa di Sassari nel secolo XVI e un Vescovo della Riforma*. Sassari: Tipografia A. Forni.
- Floris, Francesco (1996) *Feudi e Feudatari in Sardegna*, II. Cagliari: Edizioni della Torre, pp. 462-465, 571-576.
- Gieben, Servus - Criscuolo, Vincenzo (2020) 'Predicazione cappuccina', in Criscuolo, Vincenzo (a cura di) *I cappuccini. Fonti documentarie e narrative del primo secolo (1525-1619)*. Roma: Istituto Storico dei Cappuccini, pp. 363-420.
- Iriarte, Lazzaro (2020) 'Espansione in Europa', in Criscuolo, Vincenzo (a cura di) *I cappuccini. Fonti documentarie e narrative del primo secolo (1525-1619)*. Roma: Istituto Storico dei Cappuccini, pp. 1075-1199.
- Manconi, Francesco (2008) *Tener la patria gloriosa. I conflitti municipali nella Sardegna spagnola*. Cagliari: CUEC, pp. 113-159.
- (2012) *Una piccola provincia di un grande impero. La Sardegna nella Monarchia composita degli Asburgo (secoli XV-XVIII)*. Cagliari: CUEC.
- Martini, Pietro (1841) *Storia ecclesiastica di Sardegna*. Cagliari: Stamperia Reale, vol. 3.

- Meloni, Maria Giuseppina (2019) 'Santuari e ordini religiosi tra Medioevo e prima Età moderna', in Meloni, Maria Giuseppina - Schena, Olivetta - coll. Sitzia, Simonetta (a cura di), *Santuari d'Italia. Sardegna*. Roma: De Luca Editori d'Arte.
- Morelli, Patrizia (2018) 'La veicolazione delle idee: dalle biblioteche alle opere d'arte sino agli archivi', in Crudo, Gianluca (a cura di), *Andare oltre la povertà delle forme. Le ragioni spirituali e materiali della nascita e dello sviluppo dell'Ordine dei Frati Minori Cappuccini*. Roma: Istituto storico dei Cappuccini, pp. 67-92.
- Murziani, Antonio (2016) 'Chiesa di Sant'Antonio Abate', in Murziani, Antonio (a cura di) *Sassari luoghi e segreti. Conoscere la città e il suo territorio*. Sassari: Editrice Democratica Sarda, pp. 27-48.
- Pisanu, Leonardo (2000) *I frati minori di Sardegna dal 1238 al 1639: origini e forte sviluppo della presenza francescana nell'isola*. Cagliari: Edizioni della Torre, voll. I e II.
- Pozzi, Giovanni (2015) *Devota sobrietà. L'identità cappuccina e i suoi simboli*. Bologna: EDB.
- Prosperi, Adriano (2001) *Il Concilio di Trento: una introduzione*. Torino: Piccola Biblioteca Einaudi.
- Ricci, Saverio (2002) *Il sommo inquisitore, Giulio Antonio Santori tra autobiografia e storia (1532-1602)*. Roma: Editori Salerno.
- Roggio, Maria Immacolata (2010) 'Spazi urbani e società nella Sassari del XIV secolo', in Meloni, Giuseppe - Simbula, Franca Pinuccia - Soddu Alessandro (a cura di), *Identità cittadine ed élites politiche e economiche in Sardegna tra XIII e XV secolo*. Sassari: Editrice Democratica Sarda.
- Rossi, Armando (2018) 'Insediamenti conventuali: la trasformazione del paesaggio e la fruizione del territorio', in Crudo, Gianluca (a cura di), *Andare oltre la povertà delle forme. Le ragioni spirituali e materiali della nascita e dello sviluppo dell'Ordine dei Frati Minori Cappuccini*. Roma: Istituto storico dei Cappuccini, pp. 95-110.
- Rundine, Angelo (1979) *Chiese e Conventi di Sassari. Le carte del convento di Santa Maria di Betlem e di Sant'Antonio Abate: sec. XIV - XIX*. Sassari: Editrice DIESSE.
- (1988) 'Santa Maria di Betlem e il Comune di Sassari', in *Santa Maria di Betlem nel 4° centenario dell'incoronazione. 1586-1986*. Sassari: Chiarella, pp. 29-39.

- Ruzzu, Mario (1974) *La Chiesa turritana dall'episcopato di Pietro Spano ad Alepus (1420-1566): vita religiosa, sinodi, istituzioni*. Sassari: Chiarella.
- Santa Giusta da, Raffaele (1958) *I frati minori cappuccini in Sardegna «1590 - 1946»*. Milano: Edizioni Lux de Crux.
- Sanna, Ambrogio (1988) 'Cenni storici', in *Santa Maria di Betlem nel 4° centenario dell'incoronazione. 1586-1986*, pp. 13-28.
- Secchi, Giovanni (1991) *Cronistoria dei frati minori Cappuccini di Sardegna. Parte prima. Dalla fondazione alla divisione della Provincia (1591-1697)*. Cagliari: Curia provinciale Frati Minori Cappuccini di Sardegna.
- Sitzia, Simonetta (2010) 'Lo sguardo del vescovo: clero e società nei sinodi e nelle visite pastorali di Salvatore Alepus vescovo di Sassari', *Rime Rivista dell'Istituto di Storia dell'Europa Mediterranea*, 4, pp. 389-409.
- Sorgia, Giancarlo (1982) *La Sardegna spagnola*. Sassari: Chiarella.
- Spanedda, Gavino (1989) *Chiese e istituzioni di Ploaghe*. Sassari: EDES.
- Tore, Gianfranco (1994) 'Élites ed ascesa sociale nella Sardegna spagnola (1600-1650)', in *Studi e Ricerche in onore di Girolamo Sotgiu*, vol. II. Cagliari: CUEC, pp. 407-430.
- Turtas, Raimondo (1999) *Storia della Chiesa in Sardegna dalle origini al Duemila*. Roma: Città Nuova, pp. 374-390, 415-426.
- Tuveri, Ferdinando (1989) *Necrologio dei frati cappuccini della Provincia di Sardegna*. Cagliari: Curia provinciale cappuccini.
- Vacca, Salvatore (2007) *Momenti e figure della spiritualità dei Cappuccini in Italia*. Roma: Edizione Collegio San Lorenzo da Brindisi, pp. 42-50.
- Vico de, Francisco (1639) *Historia de general de la isla y Reyno de Sardeña parte sexta*, Manconi, Francesco (a cura di), ed. Galiñanes Gallén, Marta (2004), pp. 175-177.
- Villapadierna da, Isidoro Agudo (2020) 'I Cappuccini e la Santa Sede. Documenti Pontifici (1526-1619)', in Criscuolo, Vincenzo (a cura di), *I cappuccini. Fonti documentarie e narrative del primo secolo (1525-1619)*. Roma: Istituto Storico dei Cappuccini, pp. 87-154.
- Virdis, Francesco (2006) *I cappuccini a Villasor: storia di una comunità di frati minori*. Serramanna: Aziendacultura/Tipografia 3Esse.

– (2008) *Gli arcivescovi di Cagliari dal concilio di Trento alla fine del dominio spagnolo*. Ortacesus: Fradis - Nuove Grafiche Puddu.

<www.ub.edu/claustra/Monestirs/view/732> (13 novembre 2022)

<<https://www.treccani.it/enciclopedia/ricerca/Sisto-V/>> (10 novembre 2022).

<https://www.treccani.it/enciclopedia/salvatore-alessio-alepus_%28Dizionario-Biografico%29/> (8 luglio 2022).

5. Curriculum vitae

Docente presso l'IC 1-2 "A. La Marmora" di Monserrato. Dottore di ricerca in "Antropologia, Storia Medievale, Filologia e Letterature del Mediterraneo occidentale in relazione alla Sardegna" (Università di Sassari). È stata cultrice di Storia medievale e Storia della Sardegna medievale, tutor-docente in Metodologia della ricerca storica e Didattica della Storia presso l'Università di Cagliari. Ha collaborato con l'ISEM del CNR di Cagliari, partecipando, fra gli altri, ai progetti internazionali: I santuari cristiani d'Italia, CLAUSTRA. Atlas de espiritualidad femenina de los Reinos Peninsulares s.XII-XVI, Svolge ricerche di storia sociale e religiosa della Sardegna tra Medioevo ed Età moderna. Tra pubblicazioni: *Il Voyage de Siam del gesuita francese Guy Tachard, Le chemin de Saint Jacques en Sardaigne: L'invention politique d'un pèlerinage dans la Sardaigne contemporaine*.

Periodico semestrale pubblicato dal CNR

Iscrizione nel Registro della Stampa del Tribunale di Roma n° 183 del 14/12/2017